

O'ZBEKISTON RESPUBLIKASI
OLIIY TA'LIM, FAN VA INNOVATSIYALAR VAZIRLIGI

FARG'ONA DAVLAT UNIVERSITETI

**FarDU.
ILMIY
XABARLAR**

1995-yildan nashr etiladi
Yilda 6 marta chiqadi

6-2023

**НАУЧНЫЙ
ВЕСТНИК.
ФерГУ**

Издаётся с 1995 года
Выходит 6 раз в год

A.A.Каримов Философия калама –рациональная основа средневекового исламского мировоззрения.....	203
D.E.Normatova Islom islohchiligi (modernizm): diniy-falsafiy va siyosiy jihatlar.....	210
B.E.Xusanov Estetik tarbiya mohiyatining falsafiy tahlili.....	215
N.M.Axmadiyev Yoshlarning axloqiy, ma’rifiy, madaniy tafakkurini yuksaltirishda keksa avlod tajribasidan foydalanishning ahamiyati.....	220
N.N.Teshayev Fuqarolik jamiyati rivojlanishining ijtimoiy-madaniy omillari	223
K.G’.Kamolova Ijtimoiy-gumanitar fanlar tizimida falsafaning o’rni	227
M.M.Qaxxorova, B.Farfiev Oila instituti mustahkamligining ijtimoiy-madaniy asoslari.....	232
K.U.Sharipova Jamiyatda gender tenglikning shakllanish jarayoni.....	240
S.A.Xayrullayev Jamiyat barqarorligida konsolidatsiya jarayonining konseptual asoslari.....	244
O’.X.Rajabov Maslahat – konsensusning sinergetik omili	248
Sh.T.Abbosova Milliy g’oya –insoniyatni barqaror taraqqiyot sari yetaklovchi kuch	251

SIYOSAT

K.X.Avazov Siyosiy tadqiqotlar tizimida tahdid, tahdidbardosh jamiyat tushunchasining mazmun-mohiyati.....	254
A.A.Abdilxamedov Huquqbuzarlik profilaktikasi tushunchasining mazmun-mohiyati va xususiyati.....	261
B.Y.Paluaniyazov Markaziy Osiyo davlatlari xavfsizligiga ta’sir etuvchi tahdidlarning namoyon bo’lish xususiyatlari.....	265
U.M.Kuranov Globallashuv sharoitida missionerlikka qarshi kurashning ma’naviy – ma’rifiy ahamiyati	270

ТАРИХ

Ma Jian, Vang Jianxin, M.Xasanov, Chen Aidong, Chjou Xinying, A.E.Berdimurodov, K.D.Arziyev O’zbekistonning Samarqand vodiysi janubiy tomonidagi 2014-yilgi arxeologik dala qidiruv ishlari hisoboti.....	275
M.X.Исамиддинов Оборонительные стены Афрасиаба и основные этапы его развития.....	309
X.Raxmatillayev Turkistonda XIX asrning ikkinchi yarmidagi etnik jarayonlar	314
F.X.Utayeva, P.Q.Sharipova, F.G’.Rahmatova Mustaqillik yillarida Buxoro to’qimachilik sanoatida modernizatsiyalashuv jarayonlari	318
N.S.Abdullayeva Rossiya muzeylarida saqlanayotgan O’zbekiston madaniy merosi namunalari.....	324
S.B.Xakimova “Xulosat ul-ahvol” asari xususida.....	329
Ш.Т.Темиров Мухаммад Сиддик Хашмат, сын Эмира Музаффар (1864-1932) – жизнь и научное наследие	332

**ФИЛОСОФИЯ КАЛАМА –РАЦИОНАЛЬНАЯ ОСНОВА СРЕДНЕВЕКОВОГО
ИСЛАМСКОГО МИРОВОЗЗРЕНИЯ****KALOM FALSAFASI – O'RTA ASRLAR ISLOM DUNYOSINING RATSIONAL ASOSI****KALAM'S PHILOSOPHY IS A RATIONAL FOUNDATION MEDIEVAL ISLAMIC
WORLDVIEW****Каримов Аслам Азамжанович¹**¹кандидат филол. н., доцент кафедры общественной науки Таджикского государственного университета права, бизнеса и политики**Annotatsiya**

X-XII asrlar falsafasi va fani oldingi davr fanlaridan tubdan farq qiladi. O'rta asrlar falsafiy tafakkurining eng mashhur yo'nalishlari Sharq peripatizmi, ismoilizm, so'fiylik va ayniqsa kalomning falsafiy va diniy-falsafiy maktablari hisoblangan. Bu harakatlar doirasida, ularning alohida yirik vakillari o'rtasidagi munozaralar falsafiy g'oyalarning rivojlanishiga yordam berdi. Mutakallimlar falsafasini adekvat tushunish, eng avvalo, uning ma'naviy hayotdagi o'rnini, uni tashkil etuvchi mafkuraviy oqimlar va maktablarning xilma-xilligi – kalom, so'fiylik, peripatetizm, ismoillik va boshqalarni to'g'ri tushunish uchun zarurdir. "Kalom" jarayonini o'rganish va tadqiq etish amaliyoti onggga asos bo'lganini, aql imkoniyatlarini mustahkamlovchi uslubiy qurollarga ega bo'lganini ko'rsatadi. Islom dinining nazariy va falsafiy ta'limoti ilg'or falsafiy fikrlarning keyingi rivojlanishi uchun asos bo'ldi. Bu qo'shilgan hissa o'rta asrlar islom olami falsafasida markaziy o'rinni egallaydi.

Аннотация

Философия и наука X-XII вв. коренным образом отличается от науки предшествующих эпох. Наиболее известными направлениями философской мысли средневековья были философские и религиозно-философские школы восточного перипатетизма, исмаилизма, суфизма и особенно калама. Дискуссии между ними, а также внутри этих течений, между отдельными крупными их представителями способствовали развитию философских идей. Адекватное понимание философии мутакаллимов необходимо прежде всего для правильного представления о ее месте в духовной жизни со всем многообразием составляющих ее идейных течений и школ – калам, суфизм, перипатетизм, исмаилизм и др. Цель, изучение и исследование течения «калама», показывает, что это практика давала основание сознанию, и оно обрело методологическое оружие, усиливающее возможности разума. Теоретические и философские учение ислама стали почвой на последующую разработку прогрессивных философских мыслей. Этот определенный вклад занимает главное место в философии средневекового исламского мира.

Abstract

Philosophy and science of the X-XII centuries. fundamentally different from the science of previous eras. The most famous directions of philosophical thought of the Middle Ages were the philosophical and religious-philosophical schools of Eastern Peripatetism, Ismailism, Sufism and especially Kalam. Discussions between them, as well as within these movements, between their individual major representatives, contributed to the development of philosophical ideas. An adequate understanding of the philosophy of the Mutakallims is necessary, first of all, for a correct understanding of its place in spiritual life with all the diversity of its constituent ideological movements and schools - Kalam, Sufism, Peripatetism, Ismailism, etc. The purpose, study and research of the "Kalam" movement shows that its practice gave a foundation to consciousness, and it acquired methodological weapons that strengthened the capabilities of the mind. The theoretical and philosophical teachings of Islam became the basis for the subsequent development of progressive philosophical thoughts. This particular contribution occupies a central place in the philosophy of the medieval Islamic world.

Kalit so'zlar: Kalom, mo'taziliylar, ash'ariylar, ratsionalizm, xudo, gunoh, najot, mutakallim.**Ключевые слова:** калам, мутазилиты, ашариты, рационализм, Бог, грех, спасение, мутакаллимы.**Key words:** Kalam, Mu'tazilites, Ash'arites, rationalism, God, sin, salvation, Mutakallim.**ВВЕДЕНИЕ**

Логическое осмысление бытия и жития всегда ведёт к правильному пути, особенно когда изучаем и корректно рассуждаем исторические факты. Судя по научно-техническому прогрессу, каждый может задать вопрос: Разве обращения к каламу актуальная тема? Конечно, актуальная. Это связано с циклическими идеологическими процессами в мусульманских странах, которые проходят через древнее культурное наследие... Ведь через обращение к традиционным представлениям, установкам и символам идёт попытки

дискредитировать или приобщить масс народа к современной рационалистической или, наоборот, к догматической мысли.

Проблема взаимоотношений народов различных культур и религиозных традиций западных и восточных цивилизаций и мировоззрений всегда была острым. В современном мире преодолеть нарастание разделений между сообществами необходимо путем утверждения принципа взаимного уважения между людьми, содействия диалогу, пониманию и формированию взаимотолерантного социума. Увязывание философских рассуждений бытующих событий с религиозной традицией определяет ведущую тенденцию идеологии.

Чтобы по-новому осмыслить сущность и предназначение бытия и новое ее осмысление с учетом требований реалий современности, каждому человеку, независимо от различия его религии и веры, помогает философское наследие и религиозные мысли прошлого. Для создания нового общества и нового человека современного поколения именно оно должно стать важной опорой. Значение материальных основ и отрицание все духовное во все века подчёркивалось в историко-философской науке и выдерживать баланс между духовной и материальной основами и взаимное соотношение этих двух начал для значительного влияния на всю-последующую философию требует от мыслителей разных поколений тонких умозаключений.

МЕТОДЫ И МАТЕРИАЛЫ ИССЛЕДОВАНИЙ

В истории арабо-мусульманской культуры возникновение философской мысли, острые идейные споры и сомнение в разных вопросах о Боге и Его атрибутах и др., в VIII -ом веке, привели к серьёзным разногласиям.

После смерти Пророка Мухаммада проявилось две партии: шииты и сунны. Основные элементы этой эволюции и развития были становление школы и философские и психологические процессы; религиозные и политические партии; религиозные и этические религии и, в конечном счете, формирование исламской религиозной общины. В это время для религиозных мыслителей Священное Писание и труды ведущих богословов являлось высшим авторитетом.

Книги Сунну — сборник преданий о поступках и высказываниях Мухаммеда сунниты признавали в качестве второй священной, а Шииты не считали ее священной, но все различия между этими течениями в исламе фактически сводятся к вопросам правоприменения, а не догматики.

В этот период,— отмечает российский философ А.Смирнов, — было представлено пять основных течений и школ: **калам**, **арабоязычный перипатетизм** (ар.машшаъ), **исмаилизм**, **ишракизм** (философия озарения) и **суфизм**. [15,160] Наряду с другими учеными, исследуя исторические, литературные, религиозные и художественные произведения эпохи Саманидов, таджикский философ, академик Олимов К. также подтверждает о наиболее значительных философских школ — **друзей материи** («асхоби хаюло»- в учении ярких представителей «друзей материи»(Ибн Рованди, Ироншахри, Абубакр Рази) главная и существенная идея это признание несотворимости и вечности материи.), **«братья чистоты** («Ихван-ус-сафо» известными членами были Абу Сулаймон ал-Бусти, Абулхасан Али Зинджани, абу Ахмад, Мухаммад Мехрджони, Зайд ибн Рафоа — последователи Платона и Аристотеля), **перипатетизм, калам и суфизм** [12,295-300].

Золотым веком развития науки и культуры Мовароуннахра и Хорасана, которая характеризуется бурным развитием, исследователи особо выделяют IX-XII вв., так называемого мусульманского ренессанса, в котором мыслители внесли большой вклад для разработки проблем типологии наук и взаимодействий наук с философией.

Одно из направлений арабо-мусульманской философской мысли было представлено теологами-мутакаллимами, основывавшими свои концепции на Коране, хотя и в их представлениях можно проследить влияние греческих философских школ. Это направление также прошло два периода в своем развитии: период преобладания мутазилитской доктрины (VIII-IX вв.) и период, окончательного оформления калама (X-XII вв.) в трудах аль-Ашари аль-Газали [16,280]. Представители «калама» (рационального богословия) начинали обсуждения с вопросов о свободе человеческой воли и божественных атрибутах и его сотворенности во времени разработкой концепций, выходящих за рамки религии.

FALSAFA

В арабо-мусульманской среде нижеследующие факторы заставляли представителей искать способы защиты исламской идеологии:

- отношения с иранцами, сирийцами, римлянами и египтянами, знавшими философию и духовность;
- противоборство мнений с представителями еврейских, христианских, антисемитских религий;
- в конечном счете, с появлением разногласий: сектантских, божественных и светских групп внутри и вне мусульманского мира. И эти факторы вызваны появлением науке о каламе.

В рамках «калама» (от араб, калам, букв. — речь, рассуждение, беседа, спор) разрабатывалась теологическая, собственно философская (логико-эпистемологическая и натурфилософская) проблематика и юриспруденция развивавшееся с начала VIII в. по XV в.

Рида Биринджкар приводит две разные версии причины (один из них *версии* Арабо-мусульманского мыслителя Саъд- ад-дин Масъуд Ибн Умар Ат-Тафтазани) наименования этой науки «каламом» и приходит к выводу, что первое, возникло противоречивость по отношению Речи Бога (созворена или нет) и второе, мутакаллимы обсудили и рассуждали проблемы путём рационального обоснования» [4,27]. В книге «Наука о каламе», которое содержит суть, правила и учение калама, значение слова «калам» объясняется так: «калам — это наука о правилах и проблемах, результатом которой является власть над инструментами религиозного метода и устранение сомнений с доказательствами, и их применение в соответствии с правилами меньшинства». [14,5]

В мусульманской духовной жизни «Калам» описывают как науку, рассуждавший фундаментальные принципы религии, такие как монотеизм, праведность и воскресение, а также дискуссии о важности независимости и свободной воли, посредника ситуации, положения наказания и награды.

В истории калама можно классифицировать нижеследующие периоды:

- *Ранний период* — еще в конце VII и начало VIII вв. существует в рамках мусульманского богословия и полемика в нем занимает важнейшее место. В этот период и проблему божественного предопределения.

- *Период упадка* — XIII— XIV вв. С XII в., на востоке Арабского мира роль «фальсафа» начинает заметно ослабевать и уступать религиозной философии, ее воздействие не исчезло, «фальсафа» переместилась на Запад, в Магриб, в Северную Африку и арабскую Испанию.

- *Поздний период* — XV в.

В поздний период, в арабо-исламской философии, развитие калама шло в основном в рамках мистической, и прежде всего суфийской. [4,179].

Начальные вопросы, которые философы-мутакаллимы ранних поколений создали дебаты, были:

- Характер ситуации веры лица, совершившего серьезный грех;
- Вопрос об атрибутах Бога и природе;
- Проблема тяжести и угнетения.

Первый вопрос касается проблем о различии и статусе лица, совершившего серьезный грех; Он все еще остаётся ли мусульманином?

А второй, затрагивает проблему судьбы и ответственности человека. К примеру,

-Бог предопределил ли судьбу каждого человека?

-человек наделен истинной верой или нет;

- человек обретет ли спасение или нет;

-если грех, предсказан Богом, и он совершен, то грешник за что должен отвечать?

Российский учёный В. Петров упоминая о греховность человека подтверждает, что «Согласно Корану, грех имеет нравственную, но отнюдь не онтологическую природу. Добро и зло, как уже отмечалось, вообще не присущи природе людей»[13,38-39] Эти факторы догматизм ислама нашли своё отражение и по следующие века, особенно можно проследивать в таджикской литературе (Омара Хайяма, Хакима Санои и др.) средних веков.

В ранний период, под влиянием внешних и внутренних обстоятельств, в духовной жизни мусульманского общества, в исламе зародилось течение кадариты. Они

антагонистично относились к джабаритам в проблеме о Божьем предопределении и поддерживали мысль о свободе воли человека. Их поддерживали мутазилиты, поэтому этих идейных преемников называли кадарийятами, а джабаритов поддерживали последователи школ ашарийятов, а нейтральную позицию занимали мурджииты.

ОСНОВНЫЕ РЕЗУЛЬТАТЫ И ИХ ОБСУЖДЕНИЕ

Мутазилиты (процветавшей в VIII до середина X вв [11,197] были представителями первой крупной школы в каламе, которые их назвали поборниками справедливости и единобожия. О представителях и мутазилитской философии можно ознакомиться в трудах Ш.Абдуллозода И.Фильштинский и др.[1;3;5;6;10;16;17]. Швейцарский востоковед, Адам Мец рассказывая о культурном расцвете мусульманского мира в конце X века, утверждает, что все признанные церковью богословские сочинения носили канонический отпечаток. Заслуга в этом повороте принадлежит мутазилитам, которые ставили чисто теологические вопросы и теперь призвали к ответу своих противников. [2,162]. А также, в книге «История таджикской философии»[9,15], наряду с перечислением особенности таджикской философии начальных веков исламской цивилизации, упоминается о влиянии концепции созданной на базе мутазилитской (ахл-ал-адл ва тавхид, VII-IX веков в Дамаске и Багдаде) традиции позволившим философам и ученым относительно свободно интерпретировать научные положения, сохраняя лояльность по отношению к религиозной общине. В этот период исследуемые первоисточники свидетельствуют о том, что антирелигиозный скептицизм в мутазилитском каламе поднялся на более высокую ступень.

Основные принципы мутазилита составляют пять доктрин:

- первое, «Утверждение единственности Бога» (тавхид – обеспечение единства, строгий монотеизм) т.е. отсутствие плюрализма и атрибутов;

Они отвергли самые простые религиозные убеждения о Боге и приблизили теологию к философским понятиям[1,286].

- второе, справедливость (адл), т.е. Бог не угнетает свои творения, так как Он справедлив; Вера и преследование общество сунны в проблеме бессилие человека перед судьбой считали вопреки справедливости.

- третье, божественное возмездие (*ваъд ва ал-ваъид*), т.е. Между послушным и непокорным не может быть никакой неопределенности и Бог им определил награду и наказание. Только тогда Божественное помилование возможно, если грешник кается, прощения без покаяния (*тавба*) не представляется возможным;

- четвертое, положение между двумя позициями (манзила байн-ал-манзилатайн). Термин «фиск» означает состояние между верой и неверности. А «фосик» (т.е. тот, кто совершает один из «больших грехов», такие как винный выпившему эликсир, прелюбодей, или лжец и т.д.) не является ни верующим (муъмин), ни неверным(кофир);

- пятое, аль-амр-ал- маъруф ва ал-наъий ал-мункар (торгов, чтобы сделать то, что правильно и законно, и запрещая, что это неправильно и незаконно).

По мнению мутазилитов:

1. Шариат не является исключительной средством идентификации *маъруф и мункар* и человеческий разум может, по крайней мере частично, независимо идентифицировать различные виды маъруф и мункар;

2. Реализация этой обязанности не требует присутствия имама, и является универсальной обязанностью всех мусульман, с исключением некоторых категорий обязательство имама или правителя мусульман, таких как, реализация наказаний, предписанных шариатом, охрана границ исламских стран, и других таких вопросов, относящихся к исламской власти. Страдания же, которые человеку приходится испытывать в земной жизни,—либо заслуженные наказания за грехи, либо же с неизбежностью предполагают компенсацию невинной жертве в другом мире. За хорошие поступки бог обязан вознаградить человека, и никак иначе он поступить не может.

Тот факт, что всякий разумный человек может различать добро и зло, как бы уравнивал всех людей в вопросах веры. Эта мутазилитская концепция противостояла представлениям шиитовских эзотеризмом и жесткой иерархической пирамидой, венчаемой имамами и пророками. Фактически мутазилиты сводят к минимуму различия между пророками обыкновенным человеком, ибо оба они имеют общее качество—разум. Позднее из этих мутазилитских представлений развился радикализм таких еретиков, как Ибн-ар-

FALSAFA

Раванди. Мутазилиты подвергали сомнению догмат о не погрешимости пророка и выступали против его обожествления.[16,283]

Вследствие этого, мутазилиты прибывают в другом учении о причине: человеческий разум может самостоятельно судить (или воспринимать) добро или зло в вещах. Это означает, что добро или зло в некоторых делах можно судить по человеческим разумом независимо от команд шариата.

Ашаризм (ашъария), после X в., ставший основной школой калама, между позицией мутазилитов и доктриной традиционалистов (салафитов), сторонников свободы воли и предопределения, номинализма и реализма в осмыслении божественных атрибутов представлял решение теологических вопросов как «золотую середину». Алтари Абу-ль-Хасан Али ибн Исмаил ал-Ашари – арабо-мусульманский религиозный философ, основатель и эпоним Ашаритской школы калама, является основоположником ортодоксального калама классического периода (873/874-935) и Абумансур Мухаммад ибн Махмуд Матуриди-ас-Самарканди (основатель матуридизма, умер в 941 г.). Развитием матуридических идей и доктрин занимались его ученики и последователи ханафитского мазхаба в Самарканде, и именно здесь, матуридизм получил наиболее серьезное распространение и стал официальной философской школой местных религиозных деятелей и богословов Средней Азии.

По постановлению ал-Кадира (в 1041 году), для представителей *калама* были запрещены всякие несогласованные с ними споры, беседы, дискуссии о разных рациональных соображениях, в виде «Бог почему на небесах?, разумно ли верить?...» и тп. О предсказании и о свободе человека школа ашаритов создала концепцию взаимное учение - Бог создатель всего сущего и в то же время что человек принимает «свои действия» и участвует в них.

Ашариты расходились с мутазилитами по нижеследующими проблемами:

концепция Бога и природа Его атрибутов; свобода человеческой воли; критерий истины и критерии добра и зла; (*Все хорошее и плохое создано Богом*), видение Бога; несотворенность Корана; обременение творений непосильными задачами; обещание награды и угроза наказания; рациональное или нерациональное основание действий Бога; обязан ли Бог делать то, что является наиболее благим для Его творений.[7,355]

ВЫВОДЫ

Мутазилиты подчёркивали важность рассудка как независимого источника исламского образования и способа защиты ислама и выделения его самостоятельно. Ашариты объявили о «трансцендентном знании» внешнего мира без какого-либо анализа и наблюдения как нормы и доказательств религиозных убеждений. Дискуссируемые вопросы ашариты делили на две группы: теологические и метафизические. Но ашариты были далеки от доктринерство мышления, и это позволило им открыть и обсудить публичные дебаты с другими философиями и теологиями. Они опровергли идею мутазилитов, в том, что использование разума как средство довода, всегда отражает слабость базовых мышлений религии и этим они увеличивали степень умозрительной предприимчивости. В каламе в этот период утверждаются аристотелевская логика (силлогистика) и онтология неоплатонизма. Для ашаритской онтологии и натурфилософии в целом характерно учение о контингентности всех вещей и явлений во Вселенной, отрицание их естественной детерминированности. Закономерный же характер происходящих в мире процессов объясняется «обычаем», который введен Богом и не нарушается им.[8,197-198]

Сторонники Аль-Ашари отвергли извечность сущего и ее объективных законах и подчеркивали, что каждое из мировых событий является не переменным актом Бога, потому что мир создан от Бога и каждый момент, Бог влияет на мир. Принимая во внимание религиозные убеждения, объединяя рациональные знания и свои традиционные знания, *калам* подтверждает истину религии. Исходя из разных взглядов о предмете *калама* наиболее правильной и привлекательной выглядит излагаемая теория таких мыслителей как Шамс-уд-дин Мухаммад Гелани (1506-1507 г.- считал предметом *калама* положения *Шариата* (Божественного Закона)), Абд ар-Рахман ибн Мухаммад Ибн Халдун (ум. в 1406 г. - считал предметом *калама* религиозных воззрений), Муртаза Мутаххари (1919-1979 гг. считал предметом калама основные принципы ислама как религии).

Учения мутакаллимов имеют совершенно разные основы. Большинство начальных школ использовали рациональный и эффективный довод методом передачи знания, хотя существуют значительные различия в способе и уровне использования этих двух источников.

М.Вольф подчеркивая сущность калама в рационалистическом объяснении, выделяла «шесть основных философско-теологических проблем калама».[5] Рида Бринджакар учитывая труды мутакаллимов и изучая роль и миссию *калама*, задачи мутакаллима разделяет на шесть частей, что при исполнении своих задач он должен преодолеть шесть стадий.[4,с.27]

В первой стадии, мутакаллим должен познать себя и Бога и опираясь на священную книгу Коран и традиции пророка и логическое суждение доводить до сообщества религиозные убеждения.

Во вторых, он должен утверждать и доказать такие понятия как взгляд Бога, истинность Абсолюта...;

В третьих, сущность религии ислама постепенно становится общедоступной, универсальной системой. И задача мутакаллима выяснять и раскрыть вопросы возникшие при дискуссии и защите веры;

В четвёртых, вопросы, которые должны быть правильно обоснованы, научно доказываются;

В пятом, в случае освоения пути достигает вне человеческого разума, то объясняется не антагонистично разумным обоснованием;

В шестом, задача мутакаллима убеждать приличие религиозных идей ислама и их неравенство, и авторитетность между положениями других течений, школ и религий. Российский философ и исламовед – Т. Ибрагим в своём сочинении «Философия калама (VIII-XV вв.)» подтверждал, что: «Адекватное понимание философии мутакаллимов необходимо прежде всего для правильного представления о ее месте в духовной жизни со всем многообразием составляющих ее идейных течений и школ – калам, суфизм, ишракизм, перипатетизм и др.»

Изучение и исследование течения калам, показывает, что это практика давала основание сознанию, и оно обрело методологическое оружие, усиливающее возможности разума. Теоретические и философские учение ислама стали почвой на последующую разработку прогрессивных философских мыслей. Этот определенный вклад занимает главное место в философии средневекового исламского мира. Таджикский философ С. Ахмедов опираясь на многочисленные труды ученых разных поколений корректно умозаключает изучения калама как предмета многовековой дискуссии: «Исследование философии калама призвано раскрыть содержание рациональных основ исламского мировоззрения» [3,3].

Таким образом, в чём разница между каламом и философией? В том, что в философии проблема онтологии разъясняет бытие вне религиозных идей. *Калам* является одним из самых продвинутых философских течений (не сугубо теологический) в свободомыслящей среде средневекового ислама, который опираясь на рационализм (выставляя разума над верой), отверг все сомнительные убеждения, привлекал внимание сообщества к теоретическому положению и способности учиться творческому мышлению и критически относиться ко раздельным религиозным воззрениям.

Философия Калам сильно отражает религиозные проблемы и требует больше исследований. Этим можно определить концепцию некоторых положений Ислама, которая представляет собой высокий уровень знаний о религии ислама. «На современном этапе им используются не только философские принципы, но и самые совершенные философские формы и методы познания. Также изменилось отношение сект и направлений ислама к каламу. Калам, помимо эпистемологического значения, приобрел большую общественную нагрузку. Социальная роль калама за последние годы с ростом общественной активности мусульманской массы в различных странах возросла. Следует отметить, что морально-этическое и социальное учения калама сыграли определенную роль во всей истории ислама. Борьба за социальную справедливость, создание исламского «идеального общества» составляет основное содержание социального учения каламистов»[3,12]

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННОЙ ЛИТЕРАТУРЫ

1. Абдуллозода Ш. Мирзоев Г., Зокиров Н., Виркан М., Шоев З.. История религий. (на тадж.яз.) Душанбе: «Дониш», 2014 – стр. 367.
2. Адам М.. Мусульманский ренессанс. Москва, изд. «Наука», 1973, 162 стр.
3. Ахмедов С. Философия калама в современном исламе. Автореферат по ВАК 09.00.03, доктор философских наук. Душанбе, 2005, 25 стр.
4. Биринджар Рида. Знакомство с исламскими науками: калам, фалсафа, ирфан: в 3 ч. пер. с перс. С. Ходжаниёзова; предисл., коммент. и общ. ред. И.А. Таировой. — М.: ООО «Садра», 2014. -304 с.
5. [Вольф М.Н. Средневековая арабская философия: мутазилитский калам. Новосибирский Гос. университет, 2005](#)
6. Гриненко Г.В. История философии: Учебник. — М.: Юрайт-Издат, 2004. -688 стр.
7. Зарринкўб А. Чустуҷу дар тасаввуфи Эрон. –Душанбе. Ирфон, 1992.-396
8. Ибрагим Т.. Новая философская энциклопедия. Калам. Том 2. Москва, «Мысль», 2010, -636 стр.
9. История таджикской философии (с древнейших времен до XVв). Т.2. Под общей редакцией А.А. Шамолова. -Душанбе: «Дониш», 2011.-788 стр.
10. Любомиров Д.Е. Философия средних веков. Учебное пособие / – СПб.: СПбГЛТА.– 2009, – 44 с.
11. Новая философская энциклопедия. Том 2. Москва, «Мысль», 2010, стр. 636
12. Олимов К. Мысли о философии, мистицизме и национальном самосознании. (на тадж.яз.) Душанбе, «Дониш», 2014, стр. 300.
13. Петров В.В. Сто пророчеств Магомета. Минск, «Современный литератор», 2003.-96 стр.
14. Сайид Аҳмад Сафой. Наҷук о каламе (Илми Калом). Том 1, 2 (на перс.яз). Издательско-полиграфическое учреждение Тегеранского университета, избранное издательство 1373 (Х.) 457 стр.
15. Смирнов А.В. Новая философская энциклопедия. Том 1. Москва, «Мысль», 2010, стр. 160
16. Фильштинский И.М. История арабской литературы. Москва, главная редакция восточной литературы.-1985.-521 стр.
17. Фролова Е.А. История восточной философии: Учебное пособие.-М., 1998.-122// Арабо-исламская философия в средние века (С.72-77)